

*上講提到《彌蘭王問經》的時死、非時死...

AN.6.63/ 9. Nibbedhika-suttaṃ

增支部 (6.63) 《決擇者經》

Cetanāhaṃ, bhikkhave, kammaṃ vadāmi. Cetayitvā kammaṃ karoti-kāyena vācāya manasā.

諸比丘！我說思即是業，思後造業——以身、以語、以意。（依業門）

cetayitvā：思cinteti=ceteti=cetayati的ger.動詞連續體（～後）

“Katamo ca, bhikkhave, kammānaṃ nidāna-sambhavo? **Phasso**, bhikkhave, kammānaṃ nidānasambhavo.

諸比丘！什麼是業的生起因？諸比丘！觸，是業的生起因。

“Katamā ca, bhikkhave, kammānaṃ vemattatā? Atthi, bhikkhave, kammaṃ niraya-vedanīyaṃ, atthi kammaṃ tiracchānayani-vedanīyaṃ, atthi kammaṃ pettivisaya-vedanīyaṃ, atthi kammaṃ manussaloka-vedanīyaṃ, atthi kammaṃ devaloka-vedanīyaṃ Ayaṃ vuccati, bhikkhave, kammānaṃ vemattatā.

諸比丘！什麼是業的差別性？諸比丘！有應被受於地獄的業，有應被受於畜生界的業，有應被受於餓鬼界的業，有應被受於人界的業，有應被受於天界的業。諸比丘！這就是被稱為業的差別性。（依熟處所）

“Katamo ca, bhikkhave, kammānaṃ vipāko? Tividhāhaṃ, bhikkhave, kammānaṃ vipākaṃ vadāmi diṭṭheva dhamme, upapajje vā, apare vā pariyaē. Ayaṃ vuccati, bhikkhave, kammānaṃ vipāko.

諸比丘！什麼是業的異熟？諸比丘！我說有三種業的異熟：於現世，或於次生，或於其他的/隨後的。諸比丘！這就是被稱為業的異熟。（依熟時間）

業輪 (12種) :

- 一、現世、次生、其他/隨後及既有業
- 二、重大的、頻繁的、鄰近的、已作業
- 三、令生業、支持業、阻礙業、毀壞業

Visuddhimagga, (dutiyo bhāgo),

19. kaṅkhāvitaraṇavisuddhiniddeso, paccayapariggahakathā

《清淨道論》 :

一、現世、次生、其他及既有業

685. tattha catubbidhamṃ kammaṃ — diṭṭhadhamma-vedanīyaṃ, upapajja-vedanīyaṃ, aparāpariya-vedanīyaṃ, ahosikammanti.

此中，有四種業：應現世受，應次生受，應其他/隨後受，既有業（已無任何潛在力量的業=無效業）。

* **diṭṭhadhamma**：現法、現世、當生。-nibbāna現法/當生涅槃，-sukhavihāra現法/當生樂住，-vedanīya現法/當生所受，如雜977經、別譯雜212經：貪欲等五因緣所生心法之憂苦。長部2《沙門果經》14種的「現法/當生現報」（diṭṭheva dhamme sandiṭṭhikaṃ 是在這一生看得見的/現報的）。

* **sandiṭṭhika**：看得見的，屬於當生的。羅什譯「現報」，玄奘譯「現見」。

tesu eka-javana-vīthiyaṃ sattasu cittesu kusalā vā akusalā vā paṭhama-javana-cetanā **diṭṭhidhamma-vedanīya-kammaṃ** nāma. taṃ imasmiññeva attabhāve vipākaṃ deti.

1 · 在一個速行路裡的七善心或不善的第一個速行思，名「現世受業」。它只是在這自體（今世）給予異熟。

tathā **asakkontam** pana “ahosikammaṃ **nāhosi** kammavipāko, **na bhavissati** kammavipāko, **natthi** kammavipāko”ti (paṭi. ma. 1.234) imassa tikassa vasena **ahosikammaṃ** nāma hoti.

但是，如那當不能時 (asakkonta為動詞現在分詞ppr.，當～時) 即：「既有業，過去沒有/不存在 (na+hoti的動詞過去式aor.) 業異熟，將來沒有/不存在 (na bhavissati=na+bhavati [bhū+ssati]的動詞將來式fut.) 業異熟，〔現在〕沒有/不存在 (na+atthi) 業異熟。」 (《無礙解道》1.234) 因這三者而有所謂「既有業」。

sakkoti : v. 能夠, 可能. **sakkonta**(ppr.) ppr. : 動詞現在分詞(當～時)

attha-sādhikā pana sattama-javana-cetanā **upapajjavedanīyakammaṃ** nāma. taṃ anantare attabhāve vipākaṃ deti. tathā **asakkontaṃ** vuttanayeneva ahosikammaṃ nāma hoti.

2·其次，完成目的第七速行思，名「次生受業」。那是於無間的自體（即緊連接著的下一世）給予異熟。此中當不能時就依上述的理趣而名「既有業」。

ubhinnaṃ antare pañca javanacetanā **aparāpariyavedanīyakammaṃ** nāma. taṃ anāgate **yadā** okāsaṃ labhati, **tadā** vipākaṃ deti.

3·在中間的五個速行思，為「其他/隨後受業」。當它於未來有獲得機會時才給與異熟。

sati saṃsārapavattiyā ahosikammaṃ nāma na hoti.

4·正在輪迴的流轉者不會有所謂的「既有業」（無效業）。

yadā : adv. 每當, 當(在～時). yadā...tadā 當那時～

ahosi : hoti的aor 動詞過去式，既有業，無效業

hoti : =bhavati, v. 變成, 成為, 是(be動詞), 有, 存在. ahosi (aor.)

【問答篇】

問：

受是遍一切善、不善心，然做善業例如佈施、持戒就一定會有善受，做惡業就會有不善受生起，這中間的連結是否是必然的？

答：

佈施、持戒可以生善受，也有可能生起不善受，例如佈施時生起了貪欲、嫉妒、我慢、慳吝等不善心時，其時的受也就是不善受。

問：

講義3的最後一頁：苦受引起無記受-... 發生身門心路過程心時是感到乏力的，漠不關心的...。我的問題是：當感到乏力、漠不關心時也會有無奈的排斥的不善心生起的不善受，如何轉變成為無記受的？謝謝

答：

猶如擇醫，需要有正確的知見才不致於不落入「非因計因」。既對醫療不排拒（無敵意），而在接受治療的過程中也保持平靜、中捨的心境。

對於曾經學習過四念住的人可觀其色、受及心念等的自性與共相（生滅），就較容易讓心處於中立、不干涉。四無量心的捨也有類似功能，但這是以有情為所緣（境）的修法。

問：

按照一般分法，三受為苦、樂、不苦不樂，五受為苦、樂、憂、喜、捨。此處善受要如何理解？（身）苦受與（如理作意後的）善受是不同心的生起嗎？

答：善受，即與善心相心的受。身的苦受與如理作意後的善受是不同心，前是異熟心，後為速行心。

問：

以一剎那只有一心識，五遍行心所俱生來說，是否能夠理解為：身根、所觸生身識，身識生起時，次序俱生觸與受想行？經中提到苦受，是否側重身根所起？餘4根門是否也同樣可以帶來（身）苦受？

答：

契經中的觸、作意、受、想、思等，部派是有的主張是前後順序（尤其重經學派的經部師），而上座部系統（如西北說一切有部和南方巴利佛教）則認為是同時生起。《悉瓦卡經》談三受，在實際的解說上似乎偏重在談苦，也側重在身。以巴利阿毗達磨的解說，只有身根有苦、樂二受，其餘四根是捨受。

問：

一位通達業與異熟者(有知者)，面對病苦時該如何思維？

答：

要言之，與智相應的「如理作意」。

問：

本經所提到造成「受」的八種原因中，有哪些是可變的？

答：

前面七種因，如對膽等如果事有已預先準備、照顧等，是有可能可以避免、減少膽等所引發的苦受。最後一種業異熟的受，如依說有一切部誦本的雜阿含經來說，八因的受應該都可以改變，包括第八因「貪欲等五因緣所生心法之憂苦」的現世受，也都是可以改變的。不過，如果是業生色、有分異熟心等，它們在這一期生命裡已是決定的果，是無法改變。