

**Āṅguttara Nikāya, catukkanipāta-aṭṭhakathā,
4. catutthapaṇṇāsakaṃ, (20) 5. mahāvaggo,
1. sotānugatasuttavaṇṇanā**

增支部 (4. 191) 《已隨行於耳經注》

191. **sotānugatānanti** pasāda-sotaṃ odahitvā ñāṇasotena
vavatthapitānaṃ [vavatthāpita?].

「已隨行於耳」：放入於耳淨〔色〕後，以智耳/聽聞的確定。

Sotānugata：聽聞之後，透過聽聞而獲得。

sotānugatā hontīti sotaṃ anuppattā anupaviṭṭhā honti.

「是已隨行於耳」：是已到達、已進入於耳。

manasānupekkhitāti cittaena olokitā.

「意已思慮」：已用心檢查過/思慮過。

diṭṭhiyā suppaṭividdhāti atthato ca kāraṇato ca paññāya suṭṭhu
paṭividdhā paccakkhaṃ katā.

「以見善通達」：從義/道理及從因/根據以慧善通達於現量 (=對現前的已明白)。

* 「正聞」是正確聽聞、把握佛陀開示的法語，這攸關於「行」與「現量」
(理解之後的「明白」是正解？錯解？) 之間的正确性。

意已思慮 X 佛系

佛系：約2018年中文網路新生的流行語，其語境大致意思是指：怎麼都行（隨緣？）、看淡一切（不執著？）、無欲無求（解脫自在？）的一種生活態度。據考，「佛系」來源於2014年日本的某雜誌。

增支部 (4. 191) 《已隨行於耳經疏》

191. **Sotānugatānanti** pasādasotaṃ anugantvā gatānaṃ, paṇḍānaṃ vācugatānanti attho.

「已隨行於耳」：已隨行、已到達於耳淨〔色〕後，有已熟悉、已記住（vācā語+uggata已升起）的意思。

Evambhūtā ca pasādasotaṃ odahitvā **ñāṇasotena** suṭṭhu vavatthapitā nāma hontīti āha “**pasādasotaṃ**” ’tiādi.

如是放入於大種與耳淨〔色〕後，以智耳/聽聞，已善確定，故說「耳淨〔色〕」等。（略）

Manasā anu anu pekkhitā bhāgaso **nijjhāyitā veditā manusānupekkhitā** . Yassa vācāya **sajjhāyitaṃ** buddhavacanaṃ manasā **cintentaṃ** tattha tattha pākaṭaṃ hoti, mahādīpaṃ jāletvā ṭhitassa rūpagataṃ viya vibhūtaṃ hutvā paññāyati. Taṃ sandhāyetaṃ vuttaṃ.

以意一再地對局部已觀察、已審慮、已了知，為「意已思慮」。即那已被重複/背誦/學習/研究的佛語，當以意在思惟時的那些地方就會變得明顯，如使大燈發光後對於已住立的色種類就會變得清晰。那是關於這〔「意已思慮」〕的密意說。

pekkhita : [pp. of pekkhati] 已看，已觀察。

sajjhāyita : [pp. of sajjhāyati] 已重複、背誦、學習、研究。

MN-a 2, 5. brāhmaṇavaggo, 5. caṅkīsuttaṇṇanā,

中部《注》

432. **upaparikkhatīti** atthato ca kāraṇato ca vīmaṃsati.

「審察」：從義與從因而思察。

nijjhāyita : [pp. of nijjhāyati, ni+jhāyati, jhā燃燒+ya] 已靜慮，已審慮，已反省。

vidita : [pp.]已知道，已發現。

Suppaṭividdhāti nijjaṭaṃ niggumbaṃ katvā suṭṭhu yāthāvato paṭividdhā.
「善通達」：完全已解縛、除纏結（清晰）為善通達。

**muṭṭhassati kālaṃ kurumānoti nayidaṃ buddhavacanaṃ
anussaraṇa-satiyā abhāvena vuttaṃ, puthujjana-kālakiriyaṃ
pana sandhāya vuttaṃ. puthujjano hi muṭṭhassati kālaṃ karoti
nāma.**

「在已失念時死」：這不是說所隨憶/記得的佛語已經消失/不存在，根據密意是說異生（**puthujjana**）的死，實際上「異生」是名「已失念時死」。

異生、凡夫（puthujjana）

puthu 異、各別的、多數的、廣大的+jana 生（janati產生） = 異生、凡夫。

Vin-t 1, , Bāhiraṇidāna-kathā,

Paṭhama-mahāsaṅgītikathā-vaṇṇanā 《律疏》

Bahūnaṃ nānappaṅgānaṃ kilesānaṃ sakkāyaditṭhiyā ca avihatattā tā
janenti, tāhi vā **janitāti puthujjanā.**

因使產生那些眾多的、多種類的雜染，及未除去薩迦耶見，或因已產生那些〔眾多的...薩迦耶見〕，為異生。

Duvidhā puthujjanā andha-puthujjanā kalyāṇa-puthujjanāti. Tattha yesaṃ
khandha-dhātu-āyatanādīsu uggaha-paripucchā-savana-dhāraṇa-
paccavekkhaṇāni natthi, te **andha-puthujjanā.** Yesaṃ tāni atthi, te
kalyāṇa-puthujjanā. Te idha “puthujjanā”ti adhippetā.

兩種異生：愚異生，善異生。此中，對那些蘊、界、處等中的沒有學習、遍問、聽聞、受持、省察，那些就是愚異生。對那些〔蘊等〕有〔學習等〕，那些就是善異生。他們是在這裡「異生」的意趣。

andha : adj. 盲目的，暗愚的。-kāra 暗黑。-bhūta 已變成盲目的，無知的。

kalyāṇa : adj. kallāṇa 善的，善良的，有品德的，善巧的。-dhamma 善法。-mitta 善知識，善友。

玄奘譯·尊者迦多衍尼子造《阿毘達磨發智論》卷2：

云何異生性？

答：若於聖法、聖暖、聖見、聖忍、聖欲、聖慧，諸非得、已非得、當非得，是謂異生性。

(CBETA 2019.Q4, T26, no. 1544, p. 928c5-7)

玄奘譯·五百大阿羅漢所造《阿毘達磨大毘婆沙論》卷45：

問：何故名異生性？

尊者世友作如是說：能令有情起異類見、異類煩惱、造異類業、受異類果、異類生故，名異生性。

復次，能令有情墮異界故、往異趣故、受異生故，名異生性。

復次，能令有情信異師故、作異相故、受異法故、行異行故、求異果故，名異生性。

大德說曰：能令有情依止異類界趣生有，發起種種顛倒煩惱，造作增長感後有業，輪轉生死無分限故，名異生性。

阿毘達磨諸論師言：異生分故、異生體故，名異生性。

尊者妙音作如是說：異生類故，名異生性。

脇尊者言：異生依故，障聖性故，名異生性。

(CBETA 2019.Q4, T27, no. 1545, p. 231c12-24)

玄奘譯·尊者世親造《阿毘達磨俱舍論》卷4：

由許聖道非得，說名異生性故。

如本論言：云何異生性？謂不獲聖法。「不獲」即是「非得」異名。

(CBETA 2019.Q4, T29, no. 1558, p. 23b17-19)

《瑜伽師地論》卷52：

云何異生性？謂三界見所斷法種子，唯未永害量，名異生性。

DN-t 3, 2. Udumbarikasuttavaṇṇanā, Upakkilesavaṇṇanā

長部25《優曇鉢者經疏》

Mucchanam nāma sati-vippavāseneva hoti, na satiā satīti āha “**samuṭṭhassatī**’ ti.

「模糊」：就是因為失去了念。當念不存在/不持續時，說「已失念」。

mucchanā：=mucchā f. 模糊/昏厥，神志不清/無意識，糊塗/著迷。

AN.11.15/ 5. Mettā-sutta

增支部 (11.15) 《慈經》

15. “Mettāya bhikkhave, cetovimuttiyā āsevitāya bhāvitāya bahulīkatāya yānīkatāya vatthukatāya anutthitāya paricitāya susamāradhāya ekādasānisamsā pāṭikaṅkhā. Katame ekādasa?”

諸比丘！於慈心解脫已練習、已修習、已多作，已熟練、已作根基、已經驗到、已積成習，已善精勤者，有十一種的利益應被期待。是哪十一種？

1. Sukhaṃ supati,
2. sukhaṃ paṭibujjhati,
3. na pāpakaṃ supinaṃ passati,
4. manussānaṃ piyo hoti,
5. amanussānaṃ piyo hoti,
6. devatā rakkhanti,
7. nāssa aggi vā visaṃ vā satthaṃ vā kamati,
8. tuvaṭaṃ cittaṃ samādhiyati,
9. mukha-vaṇṇo vippasīdati,
10. asammūlho kālaṃ karoti,
11. uttari appaṭivijjhanto brahmalokūpago hoti.

1. 睡時快樂、

2. 醒時快樂、
3. 不見惡夢、
4. 為人歡喜、
5. 為非人歡喜、
6. 為諸天守護、
7. 不為火、毒及刀劍所傷、
8. 容易入定、
9. 臉色詳和、
10. 死時不忘失的、
11. 未通達上位者是〔死後〕去到梵天界。

增支部 (11.15) 《慈經注》

asammūlho kālaṃ karotīti mettāvihārino sammoha-maraṇaṃ nāma natthi, **asammūlho** pana niddaṃ okkamanto viya kālaṃ karoti.

「死時不忘失的」：慈住者沒有忘失，他死時不忘失如入睡眠。

upapajjati suddha-sīle patiṭṭhito devaloke nibbattati.

「再生」：已住立清淨德行（戒）而出生於天界。

dhammapadā plavantīti antarābhava nibbatta-muṭṭhassatino, yepi pubbe sajjhāya-mūlikā vācāparicita-buddhava-cana-dhammā, te sabbe pasanne ādāse chāyā viya plavanti, pākaṭā hutvā paññāyanti.

「浮現諸法句」：被發生在已失念者的中有（於「有」的中間），那是以前曾學習過的根基、已積累/已熟知佛語諸法。他們所有淨信就如鏡子裡的影相一樣會浮現出來，是自然顯現後知道。

Gram 4, 16. Bhūvādigaṇīkapariccheda, Ḷakārantadhātu

《語法論》 (4.16)

Tathā plavati na sīdatīti **plavo**.

此中，升到表面，不沉沒，為「浮現」。

在《法集論注》「第一心生起分·欲界善句分」、《第一義寶函》(清淨道大疏) 14「說蘊品·識蘊」皆有引證契經中「浮現諸法句」為例，並採用巴利阿毗達磨方法，將之與「智相應」(ñāṇasampayutta)、無行(asaṅkhāra)與有行(asaṅkhāra)作為解說。無行或有行，都有可能因自己或因其他/他人(attanō vā parassa vā)二者而生起。
